

مكتوب في الكتاب المبين ، ونحن في الدنيا نجد الإنسان إن كان له دين عند آخر فهو يحتفظ بالوثائق المكتوبة التي تُسجل ما له وما عليه . ولكن « أيجتفئ الحق سبحانه بأعمالنا ونيّاتنا مكتوبة كحجة له ، أم حجة لنا ؟ إنه سبحانه يعلم أزلاً كل أعمالنا ، ولكنه يُسجل لنا بالواقع تلك الأعمال والنيات ؟ لنعلم عن أنفسنا ماذا فعلنا ؟ لتقطع حجة من أساء إذا وقع به العقاب .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿الْأَنبِيََاءُ اللَّهُ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ﴾

وجاءت هذه الآية بعد كلامه الحق عن نفسه سبحانه بأنه عالم الغيب ، ولا يخفى عليه شيء ، وشاء الله سبحانه بذلك أن يعلمنا أنه قد يفيض على بعض خلقه فيوضات الإمداد على قدر رياضات المرتاضين ، فهب أن الله قد امتن عليك بنعمة ، فإليك أن تقول إنها من عندك ، بل هي من عند عالم الغيب سبحانه الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء .

وعلى ذلك فلا يقال : إن فلاناً قد علم غيباً لأنه وليُّ لله ، بل لنقل : « إن فلاناً مُعَلِّمٌ غَيْبٍ » لأن الغيب هو ما غاب عن الناس ، وما يغيب عنك ولا يغيب عن غيرك فهو ليس غيباً مطلقاً .

ومثال ذلك : الرجل الذي سُرِق منه شيء ، هو لا يعرف أين يوجد الشيء الذي سُرِق منه ، ولكن اللص يعرف ، وكذلك من ساعد اللص وأخفاه وأخفى له المسروقات ، كل هؤلاء يعلمون ، وأيضاً الجن الذين كانوا في نفس مكان السرقة يعلمون ، وهذا ليس غيباً مطلقاً .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦٠٢٤

وأيضاً أسرار الكون التي كانت غيباً موقوتاً ، مثل جاذبية الأرض ،
والسالب والموجب في الكهرباء ، وتلقيح الرياح للسحاب " لينزل الماء ،
كل ذلك كان غيباً في زمن ما ، ثم شاء الحق سبحانه فحدّد لكل أمرٍ منها
ميعاداً كشفه ، فصارت أموراً مشهورة .

وقد شاء الحق سبحانه ذلك ؛ ليعمل الإنسان ويجهّد ليكشف أسرار
الكون .

ومن العجيب أن الباحث قد يعمل من أجل كشف معين ، فيصادف
كشفاً آخر ؛ لأن الله تعالى قد أذن لذلك الكشف الذي كان غيباً أن يولد ،
وإن لم يبحث عنه أهل الأرض .

ومن اكتشف «البنسلين» رأى العفن الأخضر حول بعض المواد العضوية
فبحث عن أسرار ذلك ، واكتشف «البنسلين» .

و«أرشميدس» الذي اكتشف قانون الطفو ، واستفادت منه صناعات
الفرن والغواصات ، وكل ما يسير في البحر ، وقد تم اكتشاف قانون الطفو
صدفة .

إذن : ففي الكون غيب قد يصير مشهداً ، إما بمقدّمات يتابعها خلق الله
بالبحث ، وإما أن تأتي صدفة في أثناء أي بحث عن شيء آخر .

ومثال ذلك : عصر البخار الذي بدأ من رجل رأى إناء مغطى يغلي فيه
الماء ، فظل غطاء الإناء يرتفع ليُخرج بعضاً من البخار ، وانتبه الرجل إلى

(١) يقول سبحانه : ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ فَاُفْرِغَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْتَفْسِدَتْ كُفْرَهُ وَمَا اتَّخَذُ مِنْهُ يَمَارِينَ (٥٩)﴾ [الحجر]
والرياح لوافح أي : أنها عمل حبوب اللقاح التي تلتصق بها النباتات والشجر ، أو أنها تستدر السحب
لينزل منها الماء . [بصرف من اللسان] .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦٠٢٥

أن البخار يمكن أن يتحول إلى طاقة تحرك العربات التي تسير على عجل ،
وهكذا جاء عصر البخار .

إذن : ميلاد بعض من أسرار الكون كان تنبيهاً من الله تعالى لأحد عباده
لكي يتأمل ؛ ليكتشف سرّاً من تلك الأسرار^(١) .

وأغلب أسرار الكون تم اكتشافها صدفة ، لنفهم أن عطاء الله بميلادهما -
دون مقدمات من الخلق - أكثر مما وُصِّل إليه بالعطاء من مقدمات الخلق .

ولذلك تجد التعبير الأدائي في القرآن عن لوتى الغيب ،
تعبيراً دقيقاً لنفهم أن هناك غيباً عن الخلق جميعاً وليس له
مقدمات ، ولا يشاء الله سبحانه له ميلاداً ، واستأثر الله بعلمه ؛ فلا
يعلمه إلا هو سبحانه .

يقول الحق سبحانه :

﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا
شَاءَ .. (٢٥٥) ﴾ [البقرة]

هذا هو الغيب الذي يكشفه الله سبحانه لهم ، إما بالمقدمات ،
أو بالصدفة ، وقد نسب المشيئة له سبحانه ، والإحاطة من البشر ، وهذا
هو غيب الابتكارات .

أما الغيب الآخر الذي لا يعلمه أحد إلا هو سبحانه ولا يُجَلِّيه
إلا الرسول ﷺ ، فيقول الحق عنه :

(١) من الغيب ما يصير مشاهداً عند الإذن بميلاده بأمر الله سبحانه ، إما بمقدمات أو بغير مقدمات رحمة
للشريعة ، مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَمُرُّهُ فَلَا تُسْفَعُونَ .. (١٠) ﴾ [النحل] ، وهناك غيب لله
لا يظهر، لأحد إلا من ارتضى من رسول .

﴿عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ^(١) عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ ۖ رَسُولٌ..﴾ (٢٧)

[الجن]

إذن: فالحق سبحانه يفيض من غيبه الذاتى على بعض خلقه ، والقرآن الكريم فيه الكثير من الغيب ، وأفاضه الله تعالى على رسوله ﷺ ، وتحققت الأحداث كما جاءت فى القرآن .

والحق سبحانه يهب بعضاً من خلقه بعضاً من فيوضاته ، وقد أعطى الله سبحانه رسوله ﷺ بعضاً من الهبات وحدد من يعطيه بعضاً من الغيب :

﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ..﴾ (٢٧)

[الجن]

وهى ليست للحصر ؛ لأن الرسول ﷺ أسوة^(٢) ، وقال فيه الحق سبحانه :

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (٢١)

[الأحزاب]

ومن يعمل بعمل الرسول ﷺ ويفتدى به ؛ يهبه الله تعالى هبة يراها الناس فيعرفون أن من يتبع الرسول ﷺ كقدوة يعطيه الله سبحانه الهبات النورية ، ولكن هذه الهبة ليست وظيفية ، وليست (دكاناً) للغيب ، بل هى من عطاءات الله تعالى .

(١) ظهر الشيء يظهر ظهوراً من باب فتح بمعنى تبين ، وبرز بعد الخفاء . قال الحق : ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ (٢٤) [الأمراف] وظهر على خصمه غلب ، يقول الحق : ﴿إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ﴾ (٢٥) [الكهف] أى : إن يتصروا عليكم بقتلوكم رمياً بالحجارة ، وأظهر الرجل على عدوه نصره عليه حتى تمكّن منه ، ومنه قوله تعالى : ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِ﴾ (٢٦) [التوبة] أى : لينصره على جميع الأعداء (حرف الظاء - القاموس الفوج) .

(٢) الأسرة : القدوة . [لسان العرب : مادة (أسى)] . أى : الاقتداء بفعل الخير واتخاذها مثلاً يحتذى ، سواء أكان فى الخير أو فى الشر ، وشاع استخدامها فى الخير .

وانظر إلى دقة القرآن حين يقول:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۖ (٥٩)﴾ [الأنعام]

أى: أنه سبحانه لم يُعْطِ مفتاح الغيب لأحد ، والولى من أولياء الله إنما يأخذ الهبة منه سبحانه ، لكن مفتاح الغيب هو عند الله وحده .

وعندما نتأمل قول الحق سبحانه:

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢)﴾ [يونس]

نجد أن كلمة «ولى» من وليه ، يليه ، أى: قريب منه ، وهو أول مَفْرَعٍ يفزع إليه إن جاء أمر يحتاج فيه إلى معاونة من غيره ، وإن احتاج إلى نصرة فهو ينصره ، وخيره يفيض على من والاه .

ومن يقرب عالماً يأخذ بعضاً من العلم ، ومن يقرب قوياً يأخذ بعضاً من القوة ، ومن يقرب غنياً ، إن احتاج ، فالغنى يعطيه ولو قرضاً .

إذن: فالوكلى هو القريب الناصر المعين الموالى .

وتطلق «الولى» مرةً لله سبحانه ، وقد قال القرآن:

﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ (٦١)﴾ [الشورى]

(١) قال الزجاج: جاء في التفسير أنه عني قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرَكِّبُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ وما تدرى نفسٌ مثلاً تكذب غداً وما تدرى نفسٌ بأمرٍ أرزق قصوت .. (٢) [لقمان]. ناله: فمن ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن لأنه قد خالفه . [لسان العرب: مادة (ف ت ح)].

(٢) نقول اللغة: الولى: هو القريب بالنسب أو بالمحبة أو بالطاعة ، أو الولى الصديق ، وهو ضد العدو ، والولى: المطر بعد المطر والولى من يلى أمر إنسان ، ويقوم على شئونه ، كالوكيل ، ويجمع على أولياء . وأولياء الله هم المؤمنون المتقون ، يقول الحق: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢)﴾ الذين آمنوا وكانوا يتقون (٢٠٦) - يونس [والولى: من تولى الله بالرحمة ، وتولى هو منحه الله بالملوك للمهداية ، ولذلك يقول سبحانه: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا أَهْوَاءُ وَلَا هُمْ يَمُوتُونَ (٢٠٦)﴾ - يونس [سرف الراو - القاموس القويم] .

لأنه سبحانه القريب من كل خلقه ، عكس الخلق الذين يقتربون من بعضهم أو يتباعدون حسب إمكاناتهم ، أما الله سبحانه وتعالى فهو الولي المطلق ، فقربه من خلق لا يبعده عن خلق ، ولا يشغله شيء عن شيء ، فهو الولي الحق ، وهو سبحانه يقول :

﴿ هَٰذَا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْحَقِّ ۖ ۝٤٤ ﴾ [الكهف]

فمن يحتاج إلى الولاية الحقّة فليجأ إلى الله ، وهو سبحانه يفيض على الأوفياء لمنهجه من الولاية .

ونجد التعبير القرآني الدقيق :

﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ ۝٢٥٧ ﴾ [البقرة]

فهو سبحانه يقرب من عباده المؤمنين ، والمؤمنون يقربون من الله تعالى في قول الحق سبحانه :

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ ۖ ۝٦٢ ﴾ [يونس]

إذن : فالولاية المطلقة لله ، وإن قيّدت بشيء مضاف ومضاف إليه ، فهي مرة تكون من المؤمنين لله ، ومرة تكون من الله للمؤمنين .

والحق سبحانه لا تحكمه قوانين ؛ فبطلاقة قدرته سبحانه إذا رأى في إنسان ما خصلة من خير ، فيكرمه أولاً ، فيصير هذا العبد طائعاً من بعد ذلك .

وتسمع من يقول : إن فلاناً قد خُطف من المعصية أي : أنه كان عاصياً ، ثم أحب الله تعالى خصلة خير فيه ، فهداه .

ومثال ذلك : الرجل الذي سقى كلباً ، بل احتال ليسقيه بأن ملأ خفه

بالهاء من البشر ليروى ظمأ الكلب ؛ فغفر الله - سبحانه وتعالى - له سيئاته^(١) .

هذا الرجل لم يكن ليروى الكلب نفاقاً للكلب ، ولكن لأن الرجل شعر بالعطف على كائن ذى كبد رطبة .

إذن : فليست المسائل عند الله تعالى آية أو ميكانيسكية ، بل طلاقة قدرته سبحانه تقدر كل موقف كما قدرت اختلاف الخلق ، ولذلك قال سبحانه :

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافَ السَّبْكِ﴾^(٢)
وَأَلَوَانَكُمُ . . . (٢٢) ﴿ [الروم]

فليس عند الله تعالى قالب يضع فيه الخلق ، بل سبحانه يخلق الطويل والقصير والسمين والرفيع والأشقر والزنجي ، وهذا بعض من طلاقة قدرته سبحانه ، وبرحمته سبحانه قرب من خلقه الذين آمنوا أولاً ، وقربه سبحانه منهم : ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ . . . (٢٥٧)﴾ [البقرة]

فمن يتبع المتهج يأخذ النور ، فإذا علم الله سبحانه عمله بمنهجه فهو سبحانه يُقربه قُرْباً أكثر فيعطيه هبة اصطفاوية يراها الذين حولهم وقد يقتلدون به .

والحق سبحانه يريد من المؤمن الأدب مع خلق الله ، فإذا علم سيئة عن إنسان فعليه أن يسترها ؛ لأن الحق سبحانه يحب السُّتْرَ ويحب من يستر .

(١) وذلك أن أبا هريرة روى أن رسول الله ﷺ قال : « بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئراً فنزل فيها فشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث ، يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي ، فنزل البئر ، فملأ خفه ، ثم أمسكه بفيه (يقمه) فشرب الكلب ، فشكر الله له ، فغفر له . قالوا : يا رسول الله ، وإن لنا في البهائم أجراً ؟ فقال : « في كل ذات كبد رطبة أجر » . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٠٠٩) ، ومسلم في صحيحه (٢٢٤٢) .

(٢) اختلاف الألسنة : اختلاف اللغات .

سُورَةُ التَّوْبَةِ

٦٠٣

وأنت قد تكره إنساناً تعلم عنه سيئة ما ، وقد تكره كل حسنة من حسناته ، فيريد الله ألا يحرمك من حسنات مَنْ له سيئة فيسترها عنك لتأخذ بعضاً من حسناته ، ويأمرك الحق ألا تحتقر هذا المسيء ؛ لأنه قد يتمتع بخصلة خير واحدة ، فيكرمه الله سبحانه من أجلها أولاً ، ثم يطيعه هذا العبد ثانياً .

والحق سبحانه يقول في الحديث القدسي :

« يا ابن آدم أنا لك محبٌ فبحقّي عليك كن لي محباً » .

ويقول الله سبحانه في حديث قدسي :

« أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكوته في ملأ خير منهم » .

وفي هذا القول يضع مسئولية القرب من الله في يد الخلق ، ويضيف الحق سبحانه :

« وإن تقرب إلي شبراً تقربتُ إليه ذراعاً ، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربتُ إليه باعاً ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة »^(١) .

ومن يريد أن يأتيه الله هرولة فليذهب إلى الله ماشياً .

إذن : فالإيمان بالله يسلم المؤمن مفتاح القرب من الله .

ومن يكن من أصحاب الخلق الملتزمين بالمنهج يُقرِّبه الله منه أكثر وأكثر .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٧٤٠٥) ومسلم (٢٦٧٥) عن أبي هريرة : « والذراع من الإنسان من طرف المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى . والذراع من المقاييس ، ومن أشهر أنواعه الذراع الهاشمية وهي ٣٢ إصباعاً أو ٦٤ شبراً . [المعجم الوسيط : ذراع] . والباع : مسافة ما بين الكفين إذا اتبعت الذراعان ميمناً وشمالاً ، والمراد : البالغة في الاتساع [المعجم الوسيط : باع] . والهرولة : الإسراع .

سورة التين

٥٦٠٣١

إذن : فمن الناس مَنْ يصل بطاعة الله إلى كرامة الله ، ويدق على باب الحق ، فينفتح له الباب ، ومن الناس مَنْ يصل بكرامة الله أولاً إلى طاعة الله ثانياً .

ولله المثل الأعلى : أنت كواحد من البشر قد يدق بابك إنساناً يحتاج إلى لقمة أو صدقة فتعطيه ، وهناك إنسان آخر تحب أنت أن تعطيه ، وعندما تعطيه يطيعك من منطلق الإحسان إليه ، فما بالنا بعتطاء الحق لعباده ؟

إذن : فمنهم مَنْ يصل بكرامة الله إلى طاعة الله ، ومنهم من يصل بطاعة الله إلى كرامة الله ، وحين يصل الإنسان إلى القرب من الله ، فيقرب الله من العبد ، هنا يكون العبد في معية الله ، وتقضى عليه هذه المعية كثيراً .

وقد قال أبو العلاء المعري ^(١) لحبيوته :

أنت الحبيب ولكني أعوذ به من أن أكون حبيباً غير محبوب

أي : أنه يستعيز بالله من أن يكون محباً لمن يرفض حبه ، ولكن محبة الله تختلف عن محبة البشر ، وسبحانه لا يعامل محبيه كذلك ، فأنتم حين تحب الله يقربك أكثر وأكثر ، ويسمى ذلك « المصافاة » ، فإذا أفاض الله سبحانه على بعض خلقه هبات من الكرامات فعلى العباد الذين اختصهم الحق سبحانه بذلك أن يحسنوا الأدب مع الله ، وألا ينبجج واحد منهم متفاخراً بعتطاء الله سبحانه له .

فالمباهاة بالكرامات تضيعها ، ويسلبها الحق سبحانه من الذي ينبجج بها

(١) هـ أ. ح. - الش. - ١ - ١١٠ ، شاعر فيلسوف ، ولد ٣٦٣ هـ ومات في معركة النعمان (٤٤٩ هـ) من ... حتى في الرابعة من عمره . ١٢ هـ وهو ابن إحدى عشرة سنة . ولما مات وقف على قبره ٨٤ شاعراً يرثونه . [الأعلام للزركلي (١/ ١١٥٧)] .

ويتفاخر ويتباهى ، فمن تظاهر بالكرامة ليس له كرامة .

إذن : فالحق سبحانه يريد أن يكون العبد دائماً في معيته ، وهو سبحانه الذي بدأ وبَيَّن بالآية الواضحة أنه سبحانه وليّ المؤمنين ؛ ولذلك سيخرجهم من الظلمات إلى النور^(١) . فقال :

﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ ﴾ (٢٤٧) ﴿ [البقرة]

ونحن نعلم أنه سبحانه يأتي بالمحسّنات لبيّن المعنويات ؛ لأنّ الإنسان أولاً بالمحسّنات ، وهي أقرب إلى تقريب المراد ، فحين يضرب الحق سبحانه لنا المثل بالكفر والإيمان ، يصف الكفر بالظلمة ، والإيمان بالنور . إنما يريد الحق أن يجعل لك المراد واضحاً موصولاً بفهمك .

وإذا كنا نتجنّب معاطب الظلمات الحسية ، أليس الأجدر بنا - أيضاً - أن نتجنّب معاطب الظلمات المعنوية ، إن الظلمة الحسية تستر الأشياء فلا نرى الأشياء ، وقد نرتطم بأضعف شيء فنحطّمه أو نصطدم بأقوى شيء فيحطّمنا .

إذن : فَحَاجِبُ المَرَائِي بِسَبَبِ الكَوَارِثِ ، أما حين يأتي النور ؛ فهو يبيّن ملامح الأشياء فتسير على هُدى وأنت مطمئن .

وهَبْ أَنْك فِي مَكَانٍ مَظْلَمٍ وَيُوجَدُ شَيْءٌ آخَرُ فِي مَكَانٍ مُنِيرٍ ، فأنت في الظلمة ترى مَنْ يَوجَدُ فِي النُّورِ ، وهذه مسألة لم يفطن لتفسيرها علماء

(١) يقول القرآن : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ ﴾ وسبحرة نكرة وأصلها (١٢١) هو الذي صلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً (١٢٢) ﴿ [الأحزاب] فقد عبر القرآن بالظلمات ، والمراد بها الكفر ، وبالنور والمراد به الإيمان ، وهذه هي بلاغة الإعجاز في كتاب الله .

ما قبل الإسلام ، حيث كانوا يظنون أن الرؤية إنما تحدث من انتقال شعاع من عين الرائي إلى المرئي ، حتى جاء «الحسن بن الهيثم» العالم الإسلامي واكتشف قوانين الضوء ، وكشف خطأ ما سبقه من نظريات ، وحدد أن المرئي هو الذي يصدر منه شعاع إلى الرائي ، وإذا ما كان المرئي في ظلمة فلن يراه أحد ، ولو كان هناك شعاع يخرج من الرائي ؛ لراى الإنسان في الظلام .

إذن : أول ولاية من الله للمؤمنين أنه سبحانه يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والظلمة المعنوية أقوى من الظلمة الحسية ، وكذلك النور المعنوي أقوى من النور الحسى ، فعالم القيم قد يكون أقوى من عالم الحس ؛ لأن الجبر في عالم الحس يمكن أن يحدث ، أما في عالم القيم فهو أمر شاق ؛ ولذلك قال الشاعر :

جراحات السنان^(١) لها الشام ولا يلتام ما جرح اللسان

ويقول الحق سبحانه في الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها :

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٦٢) [يونس]

و«ألا» كما أوضحنا من قبل أداة تنبيه من المتكلم للمخاطب حتى لا تفوته كلمة واحدة مما يجيء في الخطاب .

وقوله سبحانه : ﴿ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ (٦٢) . أى : لا خوف عليهم من غيرهم ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٦٢) . أى : أن الحزن لن يأتى منهم ، والخوف يكون من توقع شيء ضار لم يقع حتى الآن ، ولكنه قد

(١) السنان : السهام والرمح . وجراحاتها : آثار الجروح نتيجة الإصابة بها . واللتام : هو اتئمال مذك الجروح . [انظر لسان العرب] .

يحدث في المستقبل .

وفي حياتنا اليومية نجد الأب يمسك بيد ابنه في الزحام خوفاً عليه ، وقد ترى ولياً من أولياء الله وقد أصيب ابنه في حادث أو مات الابن ، تجد الولي في ثبات لأنه يعلم حكمة الله في قضائه ، فلا تتطوع أنت بالخوف عليه .

إذن : فالخوف بأننى من المستقبل ، وهو أمر مرتقب ، أما الحزن فهو إحساس يحدث على شيء فات .

والحق سبحانه يقول :

﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ ۖ﴾ (٢٣) ﴿

[الحديد]

والحزن على ما فات عبث ؛ لأن ما فات لا يعود .

وأولياء الله تعالى لا خوف عليهم ؛ لأنهم دائماً بصدد معرفة حكمة الله ، ومن لا يعرف حكمة الله تعالى في الأشياء قد يقول : «إن فلاناً هذا مسكين» ؛ لأنك لا تعرف ماذا جرى له .

وأما الحزن فهو مشاعر قلبية يريد الله من المؤمن أن تمر على باله .

وقد قال ﷺ حين اختفى ابنه : «وانا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون» ولكنه حزن الورع الذى يتجلى في قوله ﷺ :

«إن العين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا» (١) .

(١) الأسى : الحزن الشديد . وقام الآية : ﴿وَلَا تَقْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (٢٣) ﴿ [الحديد] بل عليه أن يكون متواظفاً فلا يحزن على شيء فاته ، ولا يفرح بشيء جله قد يذهب بعد حين .

(٢) متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (١٣٠٣) ومسلم (٢٣١٥) من حديث أنس بن مالك .

وَيَسِّينَ اللَّهُ سَبِيحَانَهُ لَنَا شُرُوطَ الْوَلَايَةِ لِيَقُولَ:

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (٦٣)

والإيمان هو الأمر الاعتقادي الأول الذي يُبنى عليه كل عمل ، ويقتضى تنفيذ منهج الله ، الأمر في الأمر ، والنهي في النهي ، والإباحة في الإباحة .

والتقوى - كما علمنا - هي اتقاء صفات الجلال في الله تعالى ، وأيضاً اتقاء النار ، وزاد رسول الله ﷺ في صفات من تصدر عنه التقوى ؛ لأنها مراحل ، فقال ﷺ يصف المتقين :

«هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ، ولا أموال يتعاطونها ، فوالله إن وجوههم لنور ، وإنهم لعلى نور»^(١) .

وقد سئل عمر - رضى الله عنه - عن المتقين فقال : «الواحد منهم يزيدك النظر إليه قريباً من الله» . وكأنه - رضى الله عنه - يشرح لنا قول الحق سبحانه :

﴿سِيمَاهُمْ^(٢) فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ...﴾ (٢٩) [الفتح]

وساعة ترى المنقى لله تُسرُّ وتفرح به ، ولا تعرف مصدر هذا السرور إلا حين يقال لك : إنه ملتزم بشقوى الله . وهذا السرور يلبثك إلى أن تقلده ؛ لأن رؤياه تذكرك بالخشوع^(٣) ، والخضوع^(٤) ، والسكينة ، ورقة

(١) أخرجه أبو داود في سننه (٣٥٢٧) من حديث عمر بن الخطاب ، ومما : «إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى» قلوا : يا رسول الله ، تخبرنا : من هم ؟ قال : «هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم - ولا أسرار يتعاطونها . فوالله إن وجوههم لنور ، وإنهم لعلى نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزنت الناس» . وقرأ هذه الآية : ﴿وَلَا يَأْتِيهِمْ الْهَوْلُ لَاحِقًا عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٩١) [يونس] .

(٢) سيماهم : علامات التقوى والإيمان ، وهو ذلك النور في وجوههم .

(٣) خَشَعَ (خشوعاً) إذا خضع ، وخَشَعَ في صلاته ودعائه . وقبل : بقلبه على ذلك ، وهو مأخوذ من (خَشَعَ) الأرض إذا سكنت واطمأنت [المصباح المنير] .

(٤) وخضع لفرجه (بخضع) خضوعاً : ذُلٌّ واستكان فهو خاضع وانعضبه النقر : أنزله . والخضوع قريب من الخشوع إلا أن الخشوع أكثر ما يستعمل في الصوت ومنه : ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ...﴾ (١٠٨) [طه] والخضوع في الاعتناق ومث قول الفرزدق : خضع الرقاب نواكس الأبصار . [المصباح المنير]

والواحد من هؤلاء ينظر إلى الكون ولا يجد في هذا الكون أى خلل ، بل يرى كل شىء فى موضعه تماماً ، ولا يرى أى قُبْح فى الوجود ، وحتى حين يصادف القبح ، فهو يقول : إن هذا القبح يبين لنا الحُسْن ، ولولا وجود الباطل ومتاعبه لما عشق الناس الحق ، وهكذا يصير الباطل من جنود الحق .

إن وجود الشر يدفع الناس إلى الخير ؛ ولذلك يقال : كُنْ جميلاً فى دينك تَرِ الوجود جميلاً ؛ لأنك حين ترى الأشياء وتقبل قدر الله فيها ، هنا يفيض الله عليك بهبات من الفيض الأعلى ، وكلما تقربت إلى الله زاد اقتراب الله سبحانه منك ، ويفيض عليك من الحكمة وأسرار الخلق^(١) .

ومثال ذلك : العبد الصالح الذى آتاه الله من عنده رحمة وعلمه من لدته علماً ، هذا العبد يعلم موسى عليه السلام^(٢) ، فحين قارن بين خرق العبد الصالح لسفينة سليمة ، ولم يكن يعلم أن هناك حاكماً ظالماً يأخذ كل سفينة غصباً ؛ ولذلك ناقش موسى العبد الصالح ، وتساءل : كيف تخرق سفينة سليمة؟ وهنا بين له العبد الصالح أن الملك الظالم حين يجد السفينة مخروقة فلن يأخذها ، وهى سفينة يملكها مساكين^(٣) .

وحين قتل العبد الصالح غلاماً ، كان هذا الفعل فى نظر سيدنا موسى

(١) ويقول رسول الله ﷺ : « ما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، وإن سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعفيته » أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٥٠٢) وأحمد فى مسنده (٢٥٦/٦) عن ابن عمر .

(٢) قال سبحانه عن موسى وفاته فى لقائهما بالخضر عليه السلام : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعِلْمَنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا ﴾ (٦٥) قال له موسى هل أتيتك على أن تطعن بما علمت وشفا (٦٦) قال إنك لن تستطيع معي مشيراً (٦٧) وكيف نصبر على ما لم تحط به خيراً (٦٨) قال مستعذري إن شاء الله صبراً ولا تنقصك لك ألماً (٦٩) قال فإن انجني فلا تقبلى عن شئ حتى أحدث لك منه ذكراً (٧٠) ﴿ [الكهف] .

(٣) وذلك أن موسى استنكر عليه فعله هذا فقال : ﴿ أفرقها ففرق أهلها لقد جئت شيئا فجاراً ﴾ (٧١) ﴿ [الكهف] فكان رده عليه فيما بعد : ﴿ أنا السفيهة فكانت يساكين يعملون فى البحر فأردت أن أعصيها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ﴾ (٧٢) ﴿ [الكهف] .

جريمة ، ولم يعلم سيدنا موسى ما علمه العبد الصالح أن هذا الولد سوف يسمى إلى أهله ، وأمر الله العبد الصالح بقتله قبل البلوغ حتى لا يفتن أهله^(١) ، وسوف يدخل هذا الولد الجنة ويصير من دعايمص^(٢) الجنة.

ويقال : إن من يموت من قبل البلوغ ليس له مسكن محدد في الجنة ، بل يذهب حيث يشاء ؛ فهو كالطفل الصغير الذي يدخل قصرأ ، ولا يطبق البقاء في مكان واحد ، بل يذهب هنا وهناك ، وقد يذهب إلى حيث سيدنا محمد ﷺ أو أبو بكر الصديق ، أو عند أي صحابي جليل .

وأيضاً حين دخل سيدنا موسى - عليه السلام - مع العبد الصالح إلى قرية واستطعما أهلها فرفضوا أن يطعموهما - وطلب الطعام . هو أصدق ألوان السؤال - فأبى أهل القرية أن يطعموهما ، وهذا دليل الحسنة واللوم ؛ فأقام العبد الصالح الجدار الآيل للسقوط في تلك القرية .

ولم يكن سيدنا موسى - عليه السلام - قد علم ما علمه العبد الصالح من أن رجلاً صالحاً قد مات وترك لأولاده كترأ تحت هذا الجدار ، وبناء بتاية موقوتة بزمان بلوغ الأبناء لسن الرشد ؛ فيقع الجدار ليجد الأبناء ما ترك لهم والدمع من كتر ، ولا يجرو أهل القرية اللثام على السطو عليه^(٣) .

(١) قال موسى : ﴿ أَطَلْتُ نَفْسًا رَكْمَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ قَدْ جِئْتُ ذَنْبًا نَكْرًا ﴾ [الكهف: ٦٢] فبأن الحضر يتأويل ما لم يستطع فهمه أ . شجيبه فقال له : ﴿ وَأَمَّا الْفُلَامُ فَكَانَ أَمْرُهُ مُؤَمِّنٌ فَغَشِيَهَا أَنْ يَرْمِيَهُمَا حَقْلِيًّا وَكَفَرَا ﴾ (٨٠) فَأَرَادَا أَنْ يَنْتَقِمَا مِنْهَا خَيْرًا فَجَاءَهُ زَكَةٌ وَقُرْبٌ وَحَسَنًا ﴾ [الكهف: ٨١] .

(٢) دعايمص : هم سفار الأطلاق ، نسر بالدوية التي تكون في مستنقع الماء ، قال : والبذعمرص : الدغخال في الأمور ، أي : أنهم سيأخسون في الجنة دخالون في منازلها ، لا يُمنعون من موضع ، كسما أن الصبيبان في الدنيا لا يُمنعون من الدخول على الحُرَم ، ولا يحشجب منهم أحد . [لسان العرب : مادة (د ج م ص)] .

(٣) وهذا أمر ذكره رب العزة في كتابه فقال عن موسى والحضر : ﴿ فَانظُرْ حَتَّىٰ تَبْصُرَ بِمَا أَنَا أَهْلُ قَرْيَةٍ اسْتَظَمَّ أَهْلُهَا فَلَبِثُوا أَنْ يُضَيَّقُوهُمَا قَرْيَةً جَدَارًا فَرِيدًا أَنْ يُنْفَضَ الْقُرَّةُ فَتَلْبَسَ الْقُلُوبُ فَكَانَ لِرَبِّكَ لَاحِظَاتٌ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ [الكهف: ٧٧] . فقال له الحضر فيما بعد : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ رَمَّا لَحِظَتْهُ عَيْنُ أُخْرَى . . . ﴾ [الكهف: ٨٢] .

إذن : هذه هباتٌ من قبض الحق سبحانه على عباده الصالحين ، وهو سبحانه وتعالى يجعل مثل هؤلاء العباد كالصواري المنصوبة التي تهدى الناس ، أو كالقنار الذي يهدى السفن في الظلمة .

ويقول الحق سبحانه :

لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِهِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ



والبُشْرَى^(١) : من البشر والبشارة والتبشير ، وكلها مأخوذة من البشرة ، وهي الجلد ؛ لأن أى أنفعال فى باطن النفس الإنسانية إنما ينضج على البشرة ، فإذا جئت للإنسان بأمر سار^(٢) تجد أثر هذا السرور على أساريره ، وإن جئت للإنسان بخبر سيئ تجد الكدر وقد ظهر على بشرته ، فالبشرة هي أول منفعل بالأحداث السارة أو المؤلمة .

وحين يقال : «بشرى» فهذا يعنى كلاماً إذا سمعه السامع يظهر على بشرته إشراق وسمور ؛ لأنه كلام مبشّر بخير .

وحين سئل رسول الله ﷺ عن البشْرِى ، قال : «إنها الرؤية الصالحة تُرى للمؤمن أو يراها» ، وقال ﷺ : «إنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»^(٣) .

(١) المبشّر بكذا ، وبشّر ، مثل : فرح ، وزناً ومعنى ، وهو الاستبشار ، والمصدر : البشور واسم الفاعل من المخفف : بشّر ، وهو البشير فى الخير أكثر من الشر ، والبشر : والبُشْرَى : فُعْلٌ من ذلك ، والبشارة إذا أطلقت اختصت بالخير . والبشْر : طلاقة الوجه . والبشْرة : ظاهر الجلد . وبين البشْرِى بمعنى السرور . والبشرة ظاهر الجلد تضاعل يظهر مرئياً فى السرور وغيره . [المصباح المنير - بتصرف] .
(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٩٨٢) ومسلم (٢٢٦٤) عن أنس بن مالك أنه ﷺ قال : «الرؤية الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» .

وقد أوحى للنبي ﷺ بالرؤيا ستة أشهر ، وأوحى إليه في اليقظة ثلاثة وعشرين عاماً ، فإذا نسبت الستة أشهر إلى الثلاثة والعشرين عاماً ، تجد أن الستة أشهر تمثل جزءاً من ستة وأربعين جزءاً.

والرؤيا ليست هي الحلم ؛ لأن الرؤيا هي شيء لم يشغل عقلك نهاراً ، وليس للشيطان فيه دخل .

والمثل العامي يقول : «الجوعان يحلم بسوق العيش» فإذا كان ما يراه الإنسان في أثناء النوم له علاقة بأمور يشغله ، فهذا هو الحلم ، وليس الرؤيا ، وإن كان ما يراه الإنسان في أثناء النوم شيئاً يخالف منهج الله ، فهذه قذفة من الشيطان^(١) .

إذن : فهناك فارق بين الرؤيا والحلم ، وأضغاث الأحلام^(٢) .

البشرى - إذن - هي الرؤيا الصالحة ، أو هي المقدمات التي تُشعر خَلْقَ الله بهم فتشبع قلوب الناس إلى هؤلاء الأولياء ، وقد تعبد واحداً أحبه الله تعالى في السماء ، فيقول الله سبحانه وتعالى لجبريل عليه السلام : «إني أحب فلاناً فأحبه» . قال : فيحبه جبريل ، ثم ينادي جبريل في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبهوه ، فيحبه أهل السماء . قال : ثم يوضع له القبول في الأرض^(٣) .

(١) ونحو ذلك رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال لأعرابي جاءه فقال : إني حلمت أن رأسي نطح فأنا أتيه . فزجره النبي ﷺ وقال : « لا تُشِيرَ بِتَلْعَبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي الْمَنَامِ » أخرجه مسلم في صحيحه (٢٢٦٨) .

(٢) أضغاث الأحلام : الرؤيا التي لا يمكن تأويلها لاختلاطها والتباسها ، والضغث : الخلم الذي لا تأويل له ولا خير فيه ، وفي التزويل العزير : ﴿ قُلُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ ۖ ﴾ (يوسف : ٢١) . (يوسف : ٢١) : رؤياك اختلاط ليست برؤيا بيضاء ، ﴿ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِهَٰؤُلَاءِ ﴾ (يوسف : ٢٢) . (يوسف : ٢١) : ليس للرؤيا المختلطة عندنا تأويل . [لسان العرب : مادة (غ ر غ ث)] . وهم قالوا هذا المعجزهم عن تأويلها ، ولكن يوسف فسرها للملك ، فلا تكون أضغاث أحلام .

(٣) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٠٩) ومسلم (٢٦٣٧) من حديث أبي هريرة . واللفظ لمسلم ، وقامه عنده إذا ابتغى عبداً دعا جبريل فيقول : إني أبتغى فلاناً فأبغضه . قال : فيبغضه جبريل . ثم ينادي في أهل السماء : إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه . قال : فيبغضونه . ثم توضع له البغضاء في الأرض .

وساعة تراه مكتوباً له القبول ، فالكل يُجمعون على أن في رؤيتهم لهذا المحبوب من السماء سَمْتاً طيباً ، وهذه هي البشرى .

أو أن البشرى تأتي لحظة أن يأتي مَلَكُ الموت ، فيُلْقِي عليه السلام « ويشعر أن الموت مسألة طبيعية ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٣١) [النحل]

أو ساعة يبيضُ الوجه حين يأخذ الإنسان من هؤلاء كتابه بيمينه ، وهذه بشرى في الدنيا وفي الآخرة .

والحق سبحانه يقول :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ (٣٠) نحن أوليائكم في الحياة الدنيا . (٣١) [فصلت]

إذن : فهؤلاء الأولياء ^(١) يتلقون من فيوضات ^(٢) الله عليهم بواسطة الملائكة ويتميزون عن غيرهم ؛ لأن الواحد منهم قد يفرض على نفسه نوافل فوق الفروض ؛ لأن الفروض هي أقل القليل في التكليف .

وقد يرى واحد منهم أن القيام بالفروض لا يتناسب مع حبه لله تعالى ؛

(١) هؤلاء الأولياء الذين تخلوا عن المعاصي وتخلوا بالطاعات فتجلى سبحانه عليهم بالفيضات ومن هذا الفيض القبول والرويا الصالحة .

(٢) من عطايا القبول باقي الآيات في قوله تعالى : ﴿ نحن أوليائكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون ﴾ (٣١) ﴿ نزلنا من غفور رحيم ﴾ (٣٢) [فصلت] وهناك عطايات وإمدادات لا تعلمها ، الله يعلمها ، وهو علام الغيوب .

فيزيد من جنبها على ما فرض الله ، ويصلي - بدلاً من خمسة فروض - عشرة أخرى نوافل ، أو يصوم مع رمضان شهراً أو اثنين ، أو يصوم يومى الاثنين والخميس من كل أسبوع .

وهذا دليل على أنه وجد أن الفروض قليلة بالنسبة لدرجة حبه لله تعالى . وأن الله تعالى يستحق أكثر من ذلك ، وهذا معناه أن مثل هذا العبد قد دخل فى مقام الود^(١) مع الله تعالى ، وهنا يفيض الله سبحانه وتعالى عليه بما يشاء ، وينال من رضوان الله ما جاء فى الحديث القدسي :

« من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى عليها ، وإن سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه » وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى عن نفس المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره مساءته^(٢) .

وهكذا تختلف المقاييس بين عبد يحب الله تعالى ويؤدى فوق ما عليه ، وعبد آخر يقوم بالتكاليف وحدها .

ونُهي الحق سبحانه الآية التى نحن بصدد خواطرنّا عنها بقوله :

﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١٤)

[يونس]

(١) وَدَّ : أحب . والاسم : المودة . وودود ، أى : مُحِبٌّ ، يستزى فيه الذكر والأنثى . [المصباح المنير] .
(٢) المساءة : نقيض المسرة ، وأصلها : مساواة ، على مفعلة ، ولهذا ترد الواو فى الجمع فيقال : هى (المساوى) لكن استعمل الجمع مخففاً ، وبذت مساوية لى : ناقصة ، والسوءة : العورة ، والجمع : سوءات ، وسيت سرأة لأنها بالكشافها تسوء صاحبها . [المصباح المنير] .
والحديث أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٥٠٢) وأحمد فى مسنده (٢٥٦/٦) عن ابن هزيمة .

وما دام الحق سبحانه قد قال : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ ، فلن نجد أحداً قادراً على ذلك ، كما أن الخلق مقهورون كلهم يوم القيامة ؛ ومن كان يبيع له الله تعالى أن يملك شيئاً في الدنيا لم يعد مالكاً لشيء ، بدليل أن الكل سيسمع قول الحق سبحانه :

﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٦٦) ﴾ [غافر]

وما دام الحق سبحانه قد وعد بشرى الدنيا وبشرى الآخرة ، فلا تبديل لما حكم به الله ، فلا شيء يتأبى على حكم الله تعالى ، والوعد بالبشرى في الدنيا وفي الآخرة فوز عظيم مؤكد .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْغِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٧) ﴾

نحي هذه الآية بعد أن بين لنا الله سبحانه وتعالى اعتراضات الكفار ، وإيذاءهم لرسول الله ﷺ وتكذيبهم له وقولهم فيه ما قالوه ، وفيما قالوه ما أحزنه ﷺ ؛ لذلك طلب منه الحق سبحانه ألا يفعل لما قالوه انفعال الحزين ، فقد قالوا : ساحر « وكاذب ، ومُفْتَر ، ومجنون ، وقد نفي عنه الحق سبحانه كل ما قالوه ، فلو كان محمد ﷺ ساحراً فلماذا لم يسحرهم هم أيضاً ، وهل للمسحور إرادة مع الساحر ؟ !

إذن : كَذَّبَ قَوْلُهُمْ فِي أَنَّهُ ﷺ سَحَر عِيْدَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ .

وقالوا : مجنون ، ولم يكن في سلوكه ﷺ أدنى أثر من جنون ، وقد أقوالهم هذه بقوله سبحانه :

سُورَةُ الْيُونُسَ

٥٦. ٤٣

﴿ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١) مَا أَنتَ بِمُعْجِزٍ مِّثْلِكَ بِمُجْتَنُونَ (٢) وَإِنْ لَكَ
لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) ﴾ [القلم]
فالمجنون لا يكون على خلق عظيم أبداً .

وحين قالوا : إنه افترى القرآن ، تحداهم أن يأتيوا بسورة من مثل
ما قال (١) ، وعجزوا عن ذلك رغم أنهم متراضون (٢) للشعر والأدب
والبيان .

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا يَخْزِيكَ فُؤَادُهُمْ .. (٥٦) ﴾ لأن أقوالهم لا حصيلة لها من الوقوف
أمام الدعوة ؛ لأن ﴿ .. الْعِزَّةُ لِلَّهِ جَمِيعًا .. (٦٥) ﴾ والعزة هي القوة ،
والغلبة ، ويقال : هذا الشيء عزيز ، أى : لا يوجد مثله ، وهو سبحانه
العزيز المطلق ؛ لأنه لا إله إلا هو لا يُغلب ولا يُقهر .

وتلاحظ حين تقرأ هذه الآية وجود حرف الميم فوق كلمة ﴿ فُؤَادُهُمْ ﴾ (١)
وتعني : ضرورة الرقف هنا .

(١) مَنْ عَلَيْهِ بِالْحَقِّ وَغَيْرِهِ (مَنْ) مِنْ بَابِ نَقَلَ . وَامِنْ عَلَيْهِ بِهِ : أُنْعِمَ عَلَيْهِ بِهِ . وَالْأَسْمُ الْمُنَّةُ ، وَالْجَمْعُ (مَنْ)
وَالْمُنَّةُ بِالضَّمِّ : الْقُوَّةُ ، وَهِيَ مِنَ الْأَضْيَافِ . وَحُنْتُ عَلَيْهِ : أَيْ : عَدَدْتُ لَهُ مَا قَعَلْتُ لَهُ مِنَ الْعَسَائِعِ .
وَفِي هَذَا تَكْدِيرٌ وَتَغْيِيرٌ تَكْسِرُ مِنْهُ الْقُلُوبُ .. لِهَذَا نَهَى النَّمَارِقَ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُلُوا
صُدُقَاتِكُمْ بَالِغِينَ الْبَاقِينَ كَالَّذِي يُبْقِلُ مَالَهُ وَفَاءً النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَنْهُ كَمَثَلِ حِفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ
فَأَسْبَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صُلْبًا لَا يَنْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٦٥) ﴾ [البقرة] .
وَمَثَلُ الشَّيْءِ أَيْضًا إِذَا قَطَعَتْهُ فَهِيَ مَمْنُونٌ ، وَالْمَنْ : شَيْءٌ يَسْقُطُ مِنَ السَّمَاءِ . فَيَجْنَى . [المصباح -
ينصرف] .

(٢) وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ افْقُرُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَفْتَمُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
(٦٨) ﴾ [يونس] .

(٣) مَرْتَضُونَ لِلشَّعْرِ : أَيْ : لَهُمْ تَرَبُّعٌ عَلَى قَوْلِ الشَّعْرِ وَنَظْمِهِ .

(٤) وَهَذَا هُوَ الْوَقْتُ الْإِلَازِمُ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَعْظُمُ اللَّهُ .. (٦٧) ﴾
[الأنعام] .

ولسائل أن يقول :

كيف يلزم الوقف هنا مع أن القرآن الكريم مبنيٌّ على الوصل ؛ وآخر حرف في كل سورة تجده مُتَوْنًا ، وليس في القرآن ما يُلْزِم الوقف للقارىء ؟

وأقول ردًّا على هذا التساؤل : إن العلماء حين لاحظوا ضعف ملكة اللغة ؛ جاءوا بهذا الوقف ليتفهم القارىء - الذى لا علم له بالبيان العربى - كيف يقرأ هذه الآية ، فهَبْ أن واحداً لا يملك فطنة الأداء ، فينسب ﴿ .. إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا .. ﴾ (٦٥) إلى ﴿ وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ .. ﴾ (٦٥) . ويخطئ الفهم ، ويظن - معاذ الله - أن العزة لله هي أمر يُحْزَن النبى ﷺ ؛ لذلك جاء العلماء بالوقف هنا لتدقّق القراءة وتُحسِّن الفهم .

ولذلك علينا أن نقرأ ﴿ .. وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ .. ﴾ (٦٥) ثم نتوقف قبل أن نتابع القراءة ﴿ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا .. ﴾ (٦٥) ؛ وبهذا نفهم المعنى : يجب ألا تحزن يا محمد ؛ لأن أقوالهم لن تغيّر فى مجرى حتمية انتصارك عليهم . ويريد الحق سبحانه هنا أن يطمئن رسوله ﷺ فى أمر محدد ، هو أنه ﷺ مهمته هي البلاغ فقط ، وليس عليه أن يُلْزِمهم بالإيمان برسالته والتسليم لنتجه .

وبيّن له الحق سبحانه : أنهم إذا ما صدّوا بعد بلاغك ، فلا تحزن عما يقولون ؛ فأقوالهم لا يقوم عليها دليل ، ولا تنهض لها حُجَّة ، وقد جاء فيهم قول الحق سبحانه :

﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ .. ﴾ (٦٦) [النمل]

(٦) الجحود: الإنكار رغم العلم . واستيقن الأمر: علمه على سبيل اليقين . [لسان العرب : مادة (ي ق ن)] .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦٠٤٥

وأقول لهم لن تقف في سبيل دعوتك ، وسيتمُّ الله نوره ، ولا يوجد أعزُّ من الله سبحانه وتعالى ، ولن يجير أحد على الله أحداً ، فهو سبحانه يُجِير ولا يُجَار عليه .

وإذا كانت العزة هي القهر والغلبة ، وقد تكون عزة حُجَّة ، وقد تكون عزة حُلْف ، وقد تكون عزة حكمة ، وكل واحد من خلق الله سبحانه قد ترجده له عزة مجال ما أو محيط ما ، لكن العزة لله سبحانه شاملة مطلقة في كل محيط وفي كل مجال ، شاملة لكل شيء وأى شيء .

ولماذا لم يأت الحق سبحانه بأسلوب القَصْرِ^(١) في هذه الآية ؟

أى : أن تأتي الصفة للموصوف وتنفيها عما عداه ؛ كأن نقول : «لزيد مالٌ ليس لغيره» . وإذا قدمنا الجار والمجرور - وهو المتعلق - فنقول : «لفلان كذا» ، وهذا يعني أن غير فلان ليس له كذا .

وإن قلنا : «فلان له كذا» فيصح أن نقول : «ولفلان كذا ، ولفلان كذا ، ولفلان كذا» .

أما إذا قلت : «لفلان كذا» فمعناها : امتناع أن يكون لغير فلان شيء من مثل ما قلت .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ . . إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ ﴾ (٦٠) وجاء بالتأكيد ولم يأت لها بأسلوب القصر الذي يعطى العزة لله سبحانه وينفيها عن غيره ؛ لأنه لا يوجد لهذه الآية مناهض ، وهو كلام ابتدائي يخبر به الله سبحانه خبراً كونياً بأن العزة لله جميعاً .

(١) أسلوب القصر (أو الحصر) : هو تخصيص أمرٍ بآخر بطريق مخصوص ، وهو إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه . وينقسم إلى : قصر الموصوف على الصفة ، وقصر الصفة على الموصوف ؛ وكل منهما إما حقيقي وإما مجازي . [إتقان في علوم القرآن ، لجلال الدين السيوطي - ٣/١٤٩] .

وما دام الحق سبحانه هو الذى يقول ذلك - وهو خالق الخلق - فلن تأتى قضية كونية تناقضها ، ولو وجدت - معاذ الله - قضية كونية تناقضها ، فالآية لن تكون صادقة . وهذا لم ولن يحدث أبداً مع آيات الحق سبحانه ؛ لأنه هو خالق الكون ، وهو مُنزل الآيات ؛ فلا يمكن أن يحدث تناقض أبداً بين الكون وكلام خالق الكون سبحانه وتعالى .

وقد حدث أن ادعى بعضهم ^(١) العزة لنفسه وقالوا:

﴿ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ ۚ ۝ (٨) ﴾ [المتافرون]

وكان مغزى قولهم هو ادعاء العزة لأنفسهم ، وادعاء الدلة للمؤمنين . إذن : فالعزة قد ادُعيت ، وما دامت قد ادُعيت فلماذا لم تأت بأسلوب القصر ؟

نقول : لا ، لقد شاء الحق سبحانه أن يقول :

﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۝ (٨) ﴾ [المتافرون]

فالعزة لله لا تتعداه ، ولكنه سبحانه شاء أن تكون عزة رسوله ﷺ وعزة المؤمنين من باطن عزة الله تعالى .

وقول الحق سبحانه هنا :

﴿ إِنْ بَعَثَ اللَّهُ جَمِيعًا ۖ أَى : فى كل ألوانها هى لله سبحانه وتعالى ،

إن كانت عزة حكمة فهو الحكيم ، وإن كانت عزة القبض على الأمور فهو

(١) هو عبد الله بن أبى راسى التفاف فى المدينة ، وكان ذلك فى غزوة بنى المصطلق فى شهر شعبان فى السنة السادسة من الهجرة ، وذلك أنه وصف محمداً وصحبه فقال : « قد نالونا وكاثرونا نى بلادنا ، والله ما أمدنا وجلايب قريش إلا كما قال الأول : سَمَنْ كَلْبِكَ يَا كَلْبُكْ ، أما والله لن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ . ثم أقبل على من حضره من قومه فقال لهم : هذا ما نعلم بأنفسكم ، أحلستهم بلادكم ، وقاسمتهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتجرلوا إلى غير داركم . أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٣/ ٢٩٠ ، ٢٩١) .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦٠٤٧

العزیز ، وإن كانت عزة الخُلُم فهو الخُلیم ، وإن كانت عزة الغضب والانتقام فهو المنتقم الجبار ، وكل ألوان العزة لله تعالى :

﴿ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٥) ﴾ [يونس]

وما دامت العزة هي الغلبة والقهر ، قاله سبحانه يسمع من يستحق أن يُقهر منه ، وما دام الأمر فيه قول فهو يجرى بالسمع ، وإن كان فيه فعل ، فهو يأتي بصفة العليم ، فهو السميع لما يُقال والعليم بما يُفعل .

ونحن نعلم أن المنهى عنه هنا هو : ﴿ وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ (٦٥) ﴾ [يونس] لذلك كان المناسب أن يقال : ﴿ هُوَ السَّمِيعُ .. ﴾ أولاً .

ويريد الحق سبحانه أن يدلل على هذه القضية دلالة كونية في آيات الله تعالى في الكون ، وليس في الوجود أو الكون من يقف أمامه سبحانه ؛ لذلك لا بد أن نلاحظ أن قانون «العزة لله جميعاً» محكوم بأن لله تعالى ما في السموات وما في الأرض .

لذلك يقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ الْآيَاتُ لِلَّهِ مِنَ فِي السَّمٰوٰتِ وَمِنَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَسْمَعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
شُرَكَاءَ إِن يَسْمَعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَخْرُصُونَ (٦٦) ﴾

فالحق سبحانه - إذن - لن يخرج كائن من كان عن ملكه .

وساعة تجد الحق سبحانه يبين الشيء وضده ، فهو يأتي بالقانون والإطار

(١) يخرسون : يسمعون ظنونهم وكنههم [تفسير ابن كثير (٢/٤٢٤)] .